



STATE OF TEQUIO IN SANTA MARÍA ATEXCAC, PUEBLA: AN ANALYSIS BASED ON THE RESEMANTIZATION OF THE SYSTEM

ESTADO DEL TEQUIO EN SANTA MARÍA ATEXCAC, PUEBLA; UN ANÁLISIS A PARTIR DE LA RESEMANTIZACIÓN DEL SISTEMA

Noel Pérez Vargas¹; José Arturo Méndez Espinoza^{1*}; Javier Ramírez Juárez¹;
José Álvaro Hernández Flores²; Nicolás Pérez Ramírez¹; José Regalado López¹

ABSTRACT

The objective of this study is to understand the state of a set of practices known as *tequio* in some indigenous and rural societies in Mexico, which have contributed to the local development of various rural communities. Using the theoretical perspective and categories developed by Pierre Bourdieu, the socio-spatial transformations experienced in the locality of Santa María Atexcac, in the municipality of Huejotzingo, Puebla, are analyzed, as well as the factors that condition the continuity or weakening of the *tequio* system. It was found that the *tequio* system has undergone resemantization, resulting in two subfields or subsystems: social and symbolic, which give meaning to the continuity and weakening of the practices. While practices associated with social capital -collective work and cooperation- remain in place due to their functionality, rootedness, and embodiment, symbolic practices -related to the system of community positions- encounter more challenges in their continuity due to the processes of religious diversification, secularization, and modernization in the late 20th century.

KEYWORDS: *Tequio*, reproduction strategies, rural transformations, symbolic practices, social practices.

¹Colegio de Postgraduados, Campus Puebla, km 125.5 carretera federal México-Puebla (actualmente Boulevard Forjadores de Puebla). C. P. 72760, Puebla, Pue. México.

²El Colegio de México, carretera Picacho Ajusto núm. 20, Col. Ampliación Fuentes del Pedregal, C. P. 14110, Tlalpan, México.

*Corresponding author: jamendez@colpos.mx Tel. 222 2851442, ORCID ID: 0000-0002-9733-4175

Received: 31 of May, 2023 / Accepted: 14 of September 2023

Please cite this article as follows (APA 6): Pérez Vargas, N., Méndez Espinoza, J. A., Ramírez Juárez, J., Hernández Flores, J. Á., Pérez Ramírez, N., Regalado López, J. (2023). State of tequio in Santa María Atexcac, Puebla: an analysis based on the resemantization of the system. *Textual*, 82, 1-26. doi: 10.5154/r.textual.2022.82.4

RESUMEN

El objetivo de este trabajo es comprender el estado en que se encuentran el conjunto de prácticas que en algunas sociedades de ascendencia indígena y rural de México son conocidas como tequio, las cuales han servido al desarrollo local de diversas sociedades rurales. A partir de la perspectiva teórica y las categorías desarrolladas por Pierre Bourdieu, se analizan las transformaciones socio-espaciales experimentadas en la localidad de Santa María Atexcac, en el municipio de Huejotzingo, Puebla, así como los factores que condicionan la continuidad o el debilitamiento del sistema del tequio. Se encontró que el sistema del tequio presenta una resemantización que derivó en dos subcampos o subsistemas: social y simbólico, que da sentido a la continuidad y debilitamiento de las prácticas. Y que, mientras las prácticas asociadas al capital social –faenas y cooperaciones– se mantienen vigentes por efectos de su operatividad, del arraigo y encarnación, las prácticas simbólicas –vinculadas al sistema de cargos– encuentran más dificultades en su continuidad por los procesos de diversificación religiosa, secularización y modernización de finales del siglo XX.

PALABRAS CLAVE: Tequio, estrategias de reproducción, transformaciones rurales, prácticas simbólicas, prácticas sociales.



INTRODUCTION

In contemporary rural societies of Nahua heritage in central Mexico, sociocultural practices dating back to pre-Hispanic times can be found, which have influenced the economic, political, and social development of these communities in various ways since colonial times. Among these, practices associated with collective work, the system of community positions, and community cooperation systems stand out, and their structure and organization vary throughout Mexico. At the local level, these practices have contributed to socio-economic development. However, in recent decades, they have experienced a deterioration process, which could represent the loss of what Tzul (2015) refers to as the indigenous communal governance system.

INTRODUCCIÓN

En las sociedades rurales de ascendencia nahua contemporáneas del centro de México, se pueden encontrar prácticas socioculturales que datan de la época prehispánica, y que, desde la época colonial, han incidido de manera diferente en el desarrollo económico, político y social de estas comunidades. Destacan entre éstas las asociadas a las faenas, al sistema de cargos y al sistema de cooperaciones comunitarias, las cuales varían en su estructura y articulación a lo largo de México. A nivel local, dichas prácticas han contribuido al desarrollo socioeconómico, sin embargo, en las últimas décadas han experimentado un proceso de deterioro, lo que podría representar la pérdida de lo que Tzul (2015) denomina el sistema de gobierno comunal indígena.

This study aims to understand, on the basis of a case study, the transformation factors of these sociocultural practices and analyze their current state. For this analysis, we turn to the theoretical and methodological framework of Pierre Bourdieu, whose conceptual apparatus allows us to observe the struggles within a social space regarding the reproduction strategies undertaken by agents engaged in a social field.

Bourdieu (2011) defines the field as a play space with specific institutions and rules, where social agents dispute the accumulation of a particular modality of capital that imposes its logic and hegemony on the rest of the field. In their quest to appropriate the contested form of capital or to impose a new form more aligned with their interests, agents deploy various strategies based on their positions within the field. These strategies always occur in a *habitus*, meaning they are the product of perception and action schemes regarding the social world that different agents have internalized based on their positions within the structure of social relationships.

The constraints associated with a particular set of living conditions produce *habitus*, systems of enduring and transferable *dispositions*, structured structures predisposed to function as structuring structures, that is, as generative and organizing principles of practices and representations that can be objectively adapted to their goal without assuming the conscious intent of certain ends or the explicit mastery of the operations necessary to achieve them (...) (Bourdieu, 2013, p. 86).

El propósito de este texto es comprender, a partir de un estudio de caso, los factores de transformación de dichas prácticas socioculturales y analizar el estado en que se encuentran. Para este análisis, se recurre a la propuesta teórico-metodológica de Pierre Bourdieu, cuyo aparato conceptual permite observar las luchas que se dan al interior de un espacio social en virtud de las estrategias de reproducción que emprenden los agentes comprometidos en un campo social.

Bourdieu (2011) define al campo como un espacio de juego con instituciones y reglas específicas, en el que los *agentes sociales* se disputan la acumulación de una modalidad particular de capital, la cual impone su lógica y hegemonía al resto del campo. En la búsqueda por apropiarse de la modalidad de capital en disputa o por imponer una nueva modalidad más afín a sus intereses, los agentes despliegan estrategias diversas en función de la posición que ocupan dentro del campo. Dichas estrategias se producen siempre con referencia a un *habitus*, es decir, son producto de los esquemas de percepción y acción sobre el mundo social, que los distintos agentes han incorporado a partir de la posición que ocupan en la estructura de relaciones sociales.

Los condicionamientos asociados a una clase particular de condiciones de existencia producen *habitus*, sistemas de *disposiciones* duraderas y transferibles, estructuras estructuradas predispuestas a funcionar como estructuras estructurantes, es decir, como principios generadores y organizadores de

According to Gutiérrez (2005), the dialectical relationship between habitus (incorporated social structures) and field (external social structures) sustains the reproduction of societies and the perpetuation of systems of practices such as those that organize collective work, cooperation, and stewardship.

The use of Pierre Bourdieu's categories for analyzing these systems is not new. Hernández (2010; 2016) employs this theoretical and methodological framework to understand the strategies of orthodoxy and heresy and the antagonistic dynamics between them. This dynamic arises because of socio-territorial transformation and continuity, i.e., as a product of changes and the preservation of the field's structure and the habitus of social agents.

Thus, to understand the state of these practices and the factors that perpetuate or weaken them, these practices are analyzed as part of the field here methodologically referred to as *community obligations*.

This field is organized around two types of capital -social capital and symbolic capital- which are contested in two subfields: the civic subfield and the Catholic religious subfield. The first refers to the strategies deployed by social agents through collective work and cooperation, aiming to reaffirm their membership in the community and thereby gain access to its benefits. The second alludes to the reproduction of practices associated with the Catholic institution, particularly those related to the system of community positions, as a means of acquiring status and social recognition.

prácticas y de representaciones que pueden ser objetivamente adaptadas a su meta sin suponer el propósito consciente de ciertos fines ni el dominio expreso de las operaciones necesarias para alcanzarlos (...) (Bourdieu, 2013, p. 86).

De acuerdo con Gutiérrez (2005) es a partir de la relación dialéctica entre el habitus (estructuras sociales incorporadas) y campo (estructuras sociales externas) que se sostiene la reproducción de las sociedades, y la perpetuación de sistemas de prácticas como los que organizan las faenas, las cooperaciones y las mayordomías.

El uso de las categorías de Pierre Bourdieu para el análisis de estos sistemas no es nueva. Hernández (2010; 2016) utiliza este marco teórico-metodológico para comprender las estrategias de ortodoxia y herejía y la dinámica antagónica entre éstas, la cual se presenta como resultado de la transformación y continuidad socio-territorial, es decir, como producto de los cambios y la preservación de la estructura del campo y de los habitus de los agentes sociales.

Así, con el objetivo de comprender el estado en que se encuentran estas prácticas, y por ende los factores que las perpetúan o debilitan, estas prácticas se analizan como parte del campo aquí denominado metodológicamente de las *obligaciones comunitarias*.

Dicho campo se organiza alrededor de dos capitales –capital social y capital simbólico– los cuales son disputados en dos sub-

METHODOLOGY

This research followed the methodology that Gutiérrez (2005) proposed, which includes i) the construction of the social field, ii) the construction of the field's trajectory, and iii) the recovery of the habitus of social agents, all subject to a relational interpretation.

The method used as part of this work was a qualitative case study. According to the criterion of the *type of event*, it is considered a contemporary case study because the subject is in the moment when the research is conducted. Thus, "most contemporary cases tend to be of the mixed type in that the researcher, to contextualize the problem they want to analyze, turns to the case's history to better position the audience and try to explain why that situation has become what it is" (Coller, 2000, p. 41).

The tools used during the study included focused interviews, informal interviews, focus groups, and participant observation. In total, 29 interviews and two focus groups were conducted, reaching the criterion of theoretical saturation (Behar, 2008; Hernández, 2014), which is appropriate for research conducted under the tenets of the qualitative paradigm. In this text, references to social actors are handled with codes to protect their identity.

The research site is the community of Santa María Atexcac, which has a rural population of Nahua origin. It is located in central Mexico in Huejotzingo's municipality, Puebla. The locality has an approximate population of 3,000 inhabitants. The pre-

campos: subcampo cívico y subcampo religioso católico. El primero de ellos refiere a las estrategias que despliegan los agentes sociales a través de las faenas y las cooperaciones, con la finalidad de refrendar su pertenencia a la comunidad y con ello acceder a los beneficios que de esta deriva. El segundo alude a la reproducción de prácticas vinculadas a la institución católica, en particular a las del sistema de cargos, como una forma de obtener estatus y reconocimiento social.

METODOLOGÍA

En esta investigación se siguió la metodología propuesta por Gutiérrez (2005) la cual contempla: i) construcción del campo social, ii) construcción de la trayectoria del campo y iii) el rescate de los habitus de los agentes sociales, todo ello sujeto a una interpretación relacional.

El método usado como parte de este trabajo fue el de estudio de caso de tipo cualitativo. Según el criterio de *tipo de acontecimiento*, se considera que se trató de un estudio de caso contemporáneo, porque el objeto se encuentra en el momento en que se desarrolla la investigación. Así, "la mayor parte de casos contemporáneos tiende a ser del tipo mixto en la medida en que el investigador/a, para contextualizar el problema que quiere analizar, recurre a la historia del caso para situar mejor a la audiencia y tratar de explicar por qué esa situación ha llegado a ser lo que es" (Coller, 2000, p.41).

Las herramientas utilizadas durante el estudio fueron: entrevistas focalizadas,

dominant economic activity in the community is agriculture, and there are migration dynamics to central Mexico and the United States.

This community is part of what was once Huexotzinco's province around 1532. This is the year when there is already a record of the *tequio* system and, in particular, a governing council where different political figures are identified, which coincide with the figures found in current *tequio* systems. Thus, this council was

“Composed of a governor, mayors, councilors, stewards, prosecutors, constables, and scribes known as Republic Officials... the governor's role, or mayor of the indigenous government... was responsible for the protection and good treatment of the indigenous people... preventing them from getting drunk... and learning the Christian doctrine” (Brito, 2008: 30-31).

This form succeeded the system that prevailed in the pre-Hispanic era and adapted to political, social, cultural, and economic changes, leading to the formation of the system we find today, which differs significantly from these early adaptations recorded during the first years of the colonial period.

RESULTS AND DISCUSSION

To understand the continuity or weakening of the practices, first, the historical trajectory of the field of community obligations is presented, allowing the recognition of the factors that influenced the transfor-

entrevistas informales, grupos focales, observación participante. En total se realizaron 29 entrevistas y dos grupos focales, con las cuales se alcanzó el criterio de saturación teórica (Behar, 2008; Hernández, 2014) apropiado para investigaciones que se desarrollan bajo los postulados del paradigma cualitativo. En este texto, las referencias de los actores sociales son manejadas con códigos con el fin de proteger su identidad.

El lugar de investigación es la comunidad de Santa María Atexcac, que tiene una población rural de origen nahua. Se ubica en el centro de México en el municipio de Huejotzingo, Puebla. La localidad tiene una población aproximada de 3000 habitantes. Predominan en la comunidad las actividades económicas agrícolas y las dinámicas migratorias al centro de México y a Estados Unidos de Norteamérica.

Esta comunidad está adherida a lo que alguna vez fue la provincia de Huexotzinco, hacia el año de 1532. Año en que ya se tiene registro del sistema del *tequio*, y particularmente de un cabildo de gobernación en donde se identifican distintas figuras políticas que coinciden con las figuras que se encuentran en los sistemas del *tequio* actuales. Así, este cabildo estaba:

“Conformado por gobernador, alcaldes, regidores, mayordomo, fiscales, alguaciles y escribanos a los que se les conoce como Oficiales de república. (...) El cargo de gobernador o alcalde del gobierno indio se (...) encargaba del amparo y buen tratamiento de los indígenas (...) evitar que se emborracharan

mation of *tequio* practices. Subsequently, the characteristics of the subfields derived from the socio-historical process (the civic subfield and the religious subfield) are detailed. Finally, continuity and weakening are explored through the analysis of three elements: the role of the capital at stake, the structure of the field, and the affiliation (*habitus*) of social agents to these systems.

HISTORY OF THE FIELD

Until the mid-20th century, collective work, obligations related to the system of community positions, and cooperation constituted practices integrated into the same field, meaning they were all part of a civic-religious system (Carrasco, 1961), where the prevailing form of capital was symbolic. These practices had a shared organization and were of general interest to the society. In fact, “it is possible to argue that the political dimension has never been an independent sphere among indigenous groups in Mexico, and its functions are almost always expressed in religious and ceremonial language” (Millán, 2003, p. 27).

However, since the mid-20th century, various factors such as religious diversification, migration, and education have disrupted this institution. Thus, various studies have observed that migration (Utrilla and Prieto, 2012), religious diversification (Rivera, 2014; De la Cruz, 2019), and education (Pacheco, 2017) are among the main factors in the hybridization and transformation of rural societies in Mexico, including indigenous societies and their institutions.

(...) y de aprender la doctrina cristiana” (Brito, 2008: 30-31).

Esta forma sucedió al sistema que prevalecía en la época prehispánica, y fue adaptándose a los cambios políticos, sociales, culturales y económicos, hasta la conformación del sistema que encontramos en la actualidad; que guarda grandes diferencias con estas primeras adaptaciones que están registradas para el caso de los primeros años de la colonia.

RESULTADOS Y DISCUSIÓN

Para comprender la continuidad o el debilitamiento de las prácticas, primero se presenta la trayectoria histórica del campo de las obligaciones comunitarias, que permite reconocer los factores que incidieron en la transformación de las prácticas del *tequio*. Posteriormente, se abordan a detalle las características de los subcampos derivados del proceso sociohistórico (subcampo cívico y subcampo religioso), y se desarrolla la continuidad y debilitamiento con el análisis de tres elementos: el papel del capital en juego, la estructura del campo y la filiación (*habitus*) de los agentes sociales hacia estos sistemas.

HISTORIA DEL CAMPO

Hasta mediados del siglo XX, las faenas, las obligaciones vinculadas al sistema de cargos y las cooperaciones, constituían prácticas integradas a un mismo campo, es decir, todas ellas eran parte de un sistema cívico-religioso (Carrasco, 1961), en donde la modalidad de capital imperante

In Atexcac, religious diversification began to unfold in the 1960s. The non-Catholic population grew from 7 % in 1970 to 40 % in 2010 and 40.2 % in 2020, according to the INEGI censuses (1970-2010-2020). With the expansion of non-Catholic religions, *heretical strategies* (Gutiérrez, 2005) challenging practices within the system of community positions began to emerge, resulting in a decline in Catholic followers and practitioners. According to the local population, this process began in the late 1950s when evangelical Christian religious institutions arrived in the area. This diversification further expanded a decade later with the arrival of the Mormon Church.

Well, I converted in 1966. I've been in this religion for just over 40 years. We were attending here in San Gabriel, Ometoxtla. There, we were learning because the gospel had been established in that place about 50 years before. We attended for three and a half years, and then in 1970, they authorized us to start a group here (Interview with Infa10, May 2017).

On the other hand, schooling, recognized as an institution that influences the reconstruction of youth identities in indigenous societies (Ávalos, 2010; Valladares and Flores, 2011) and youth positioning against non-civic institutions, consequently impacting community bonds and their reproductive mechanisms like *tequio*, has significantly grown in the past twenty years. In the Atexcac community, educational attainment increased significantly from 2000 to 2020. The percentage of the population aged 18 and older with post-basic

era de tipo simbólico. Éstas, tenían una organización común y eran del interés de la sociedad en general. De hecho, “es posible argumentar que la dimensión política no ha sido nunca un esfera independiente entre los grupos indígenas de México, y que sus funciones se expresan casi siempre en el lenguaje religioso y ceremonial (Millán, 2003, p. 27).

Sin embargo, desde mediados del siglo XX, diversos factores como la diversificación religiosa, la migración y la escolarización, trastocaron dicha institución. Así, en diversos textos se ha observado como la migración (Utrilla y Prieto, 2012), la diversificación religiosa (Rivera, 2014; De la Cruz, 2019) y la escolarización (Pacheco, 2017) forman parte de los principales factores de hibridación y transformación de las sociedades rurales de México, lo que incluye las sociedades originarias y sus instituciones.

En Atexcac, la diversificación religiosa se comienza a gestar desde la década de 1960. Así, el número de población no católica paso de representar el 7 % en 1970 a 40 % en 2010, y 40.2 % en 2020, de acuerdo con los censos de INEGI (1970-2010-2020). Con la penetración de las religiones no católicas comienzan a surgir *estrategias de herejía* (Gutiérrez, 2005) que cuestionan las prácticas desarrolladas al interior del sistema de cargos y que genera la disminución de seguidores y practicantes católicos. Según relata la población del lugar, este proceso comenzó a finales de 1950 cuando la institución religiosa cristiana evangélica llegó a la localidad. Esta diversificación se expandió una década después con el arribo de la iglesia mormona.

education increased from 3.8 % in 2000 to 5.99 % in 2010 and reached 15.95 % in 2020 (INEGI, 2020). Similarly, the percentage of the population aged 6 to 14 years not attending school decreased from 13.82 % to 5.44 %, and in 2020, it remained close to that of 2010 with 6.82 % (INEGI, 2020).

Furthermore, migration to Mexico City in the 1980s and later to the United States in 2000 disrupted the volume and structure of social agents' capital composition, thereby altering their interests and motivations. This, combined with the process of schooling that favored the accumulation of cultural capital in an institutionalized state at the expense of other forms of capital, led to the questioning, reduction, and eradication of certain traditional practices, such as the economic sanctions or imprisonment typically imposed as punishment for failing to fulfill collective work and other community obligations.

Those changes in sociocultural arrangements produced modifications in the interests of the community's social agents, disrupting the nature of their social practices, which is evident in contemporary migrant youths.

Well, they are more irresponsible. They are committed, but it's like they don't follow through. Well, simply because I see that many people have gone abroad who have gone to the north (USA). It's like they're already rebels; that's one of the reasons I've seen (Inf5, March 2017).

Bueno, yo me convertí en el año de 1966. Tengo poquito más de 40 años en esta religión. Nosotros estuvimos yendo aquí en San Gabriel Ometoxtlá. Ahí nosotros estábamos aprendiendo, porque en ese lugar el evangelio se estableció como 50 años antes. Nosotros estuvimos yendo tres años y medio, y entonces en el 70 (1970), ya nos dieron la autorización para hacer un grupo aquí (Entrevista a Inf10, Mayo de 2017).

Por su parte, la escolarización que es reconocida como una institución que influye en la reconstrucción de las identidades juveniles de las sociedades indígenas (Ávalos, 2010; Valladares y Flores, 2011), y en el posicionamiento juvenil contra las instituciones no civiles, y por lo tanto en detrimento de la comunalidad y de sus instrumentos de reproducción como el tequio, ha crecido significativamente en los últimos veinte años. Así, la escolaridad en la localidad de Atexcac ha tenido un incremento significativo del año 2000 al 2020, el porcentaje de la población de 18 años y más con educación posbásica pasó del 3.8 % en el 2000 al 5.99 % en 2010, y en el 2020 a 15.95 % (INEGI, 2020). En el mismo sentido, el porcentaje de la población de entre 6 y 14 años que no asiste a la escuela disminuyó, puesto que pasó del 13.82 al 5.44 %, y en 2020 se mantuvo cercano al del 2010 con 6.82 % (INEGI, 2020).

En complemento, la migración a la Ciudad de México en la década de 1980 y más tarde a Estados Unidos en el año 2000, trastocó el volumen y estructura de la compo-

The factors observed up to this point, which became a source of local sociocultural disputes, resulted in what is considered a resemantization of the field of community obligations. Today, while the practices that were part of collective work and cooperation are oriented more toward the accumulation of social capital, those integrated into the system of community positions are oriented toward symbolic capital. Therefore, it is possible to analyze these practices through two subfields: civic and religious.

CONTINUITY OF THE CIVIC SUBFIELD: COLLECTIVE WORK AND COOPERATION

Collective work consists of activities that individuals perform as part of obligations that allow them to reaffirm their belonging to a community. This practice is associated with indigenous societies. For example, in the case of the Otomí people of Querétaro, Mexico, it has been noted that “collective work is mandatory collective labor that involves, as the case may be, the families of a street, a neighborhood, a school, a town, or, to a lesser extent, the entire community, for the realization of a common benefit project” (Prieto and Utrilla, 2003, p. 177).

In Santa María Atexcac, the same essential attributes can be recognized, meaning that collective work is part of a system of obligations directed by the civic authorities of the locality, where the primary authority holds the position of the auxiliary board president.

The president of the auxiliary board is responsible for summoning and leading the residents in the execution of various types

sición de capitales de los agentes sociales, con lo que se modificaron sus intereses y motivaciones. Este hecho, aunado al proceso de escolarización que favoreció la acumulación de capital cultural en estado institucionalizado, en detrimento de otras especies de capitales, dio lugar al cuestionamiento, disminución y erradicación de algunas prácticas tradicionales, como, por ejemplo, las sanciones económicas o la cárcel que solían imponerse como castigo frente al incumplimiento de las faenas y otras obligaciones comunitarias.

Tales cambios de las disposiciones socioculturales produjeron modificaciones en los intereses de los agentes sociales de la comunidad, trastocando la naturaleza de sus prácticas sociales, lo cual es visible en las juventudes migrantes contemporáneas.

Pues son más irresponsables. Están comprometidos, pero como que no cumplen. Bueno, simplemente porque yo veo que hay mucha gente que ha salido fueras, que ha salido al norte (EUA). Como que ya son rebeldes, ese es uno de los motivos que yo he visto. (Inf5, marzo de 2017).

Los factores observados hasta aquí, que llegaron a ser motivo de disputas socioculturales locales, derivaron en lo que se considera una resemantización del campo de las obligaciones comunitarias. Así, en la actualidad, mientras las prácticas que formaban parte de las faenas y cooperaciones se orientan en mayor medida a la acumulación de capital social, las que están integradas al sistema de cargos lo hacen hacia

of activities. All residents, regardless of their religious affiliation or work activities, participate in these activities.

In the case of Atexcac, it is regulated by customs and traditions that men over 18 years of age must participate in collective work, and at least one representative from each household must participate. If this rule is not followed, the head of the family is penalized with an economic fee. Previously, those who did not fulfill this duty were sent to the local jail. For these reasons, people who cannot attend are sometimes replaced by their wives, helpers, or children, even if they are not yet of legal age. Another local rule that makes participation in collective work mandatory is marriage.

Thus, civic obligations constitute a regulated system of practices that generate a series of collective goods, the nature of which depends on the activities carried out. Among the activities performed during collective work are cleaning ditches on the main access roads to the community, maintaining the pipelines that supply potable water, and repairing the pathways leading to the *ejido* lands located in the highlands of the territory.

On the other hand, civic cooperation in Atexcac occurs in two forms: economic-monetary contributions directed toward the generation and maintenance of local infrastructure or economic-monetary contributions intended for national holidays on September 15. The auxiliary board president leads cooperation and organizes committees responsible for collecting money for various community needs.

el capital simbólico. Por lo que es posible analizar estas prácticas a través de dos subcampos: cívico y religioso.

CONTINUIDAD DEL SUBCAMPO CÍVICO: FAENAS Y COOPERACIONES

Las faenas son actividades que los individuos acatan como parte de las obligaciones que permiten refrendar la pertenencia a una comunidad. Esta práctica está asociada a las sociedades indígenas. Por ejemplo, para el caso de los otomíes de Querétaro, México, se ha señalado que “Las faenas son trabajos colectivos obligatorios que involucran, según sea el caso, a las familias de una calle, de un barrio, de una escuela, de un poblado o, en menor medida, de toda la comunidad, para la realización de una obra de beneficio común.” (Prieto y Utrilla, 2003, p. 177).

En Santa María Atexcac, se pueden reconocer los mismos atributos esenciales, es decir, las faenas forman parte de un sistema de obligaciones, que son dirigidas desde las autoridades cívicas de la localidad, donde la principal autoridad ocupa el puesto de presidente de la junta auxiliar.

El presidente de la junta auxiliar se encarga de convocar y dirigir a los pobladores para el desarrollo de distintos tipos de actividades. En estas actividades participan todos los habitantes, indistintamente de su filiación religiosa y sus actividades laborales.

En el caso de Atexcac está reglamentado por usos y costumbres que a las faenas tienen que asistir los hombres mayores de 18

In the same way as collective work, cooperation is mandatory for those over 18 years of age; the elderly are not obliged to participate. Women are not obligated to participate either, as they are not considered representatives of their domestic units. Among the social agents who do not cooperate, mainly those with labor migration experience have been identified, although they can be considered isolated cases. Nevertheless, this situation concerns the committee representatives and some residents of Atexcac because they see the continuity of cooperation at risk.

STRUCTURE OF THE CIVIC SUBFIELD AND CONTINUITY OF TEQUIO

The material benefits derived from community practices (collective work and civic cooperation) are explicit. In Atexcac, for example, the benefits obtained from engaging in these practices include access to clean water services, unrestricted access to agricultural lands, and the right to freely participate in local celebrations. However, these benefits are not acquired directly but rather through the conversion of the type of capital at stake; in this case, it is by virtue of social capital, which reaffirms daily belonging to Santa María Atexcac.

Social capital is recognized as an investment made by agents to belong to a group. According to Bourdieu, social capital is defined as

A set of current or potential resources linked to the possession of a lasting network of more or less institutionalized relationships of mutual awareness

años, y por lo menos un representante de cada unidad doméstica, de no cumplirse esta regla, el jefe de familia es penalizado con una cuota económica. Anteriormente, los que no cumplían con este deber eran remitidos a la cárcel local. Por tales motivos, las personas que no pueden asistir, en ocasiones son sustituidas por la esposa, por un ayudante o por los hijos, aunque aún no tengan la mayoría de edad. Otra de las reglas locales que hace obligatoria la participación en las faenas es el matrimonio.

Así, las obligaciones cívicas constituyen un sistema reglamentado de prácticas, que generan una serie de bienes colectivos cuya naturaleza depende de las actividades que se realizan. Entre las actividades realizadas durante las faenas destacan: la limpieza de cunetas de las principales carreteras de acceso a la comunidad, el mantenimiento de las tuberías que abastecen de agua potable y la reparación de las brechas que conducen a las tierras ejidales que se encuentran en la parte alta del territorio.

Por otro lado, las cooperaciones cívicas se presentan de dos formas en Atexcac, a través de cooperaciones económico-monetarias que van destinadas para la generación de infraestructura local y para su mantenimiento, o bien a través de cooperaciones económico-monetarias que van dirigidas a la celebración de las fiestas patrias, que se celebran el 15 de septiembre. Las cooperaciones son dirigidas por el presidente de la junta auxiliar, el cual organiza comités que se encargan de recolectar el dinero para las diferentes necesidades de la comunidad.

and recognition, or in other words, to membership in a group, as a set of agents who not only share common properties (perceptible by the observer, by others, or by themselves) but are also bound by permanent and beneficial ties (Gutiérrez, 2005, p. 37-38).

Therefore, civic practices are considered a means of generating and accumulating social capital. In this way, social agents strive to maintain their ties to the community, ensuring access to the mentioned benefits. However, in this effort, despite the uneven distribution of these benefits throughout the community, the population generally benefits from this subfield.

Both collective work and cooperation aim to ensure continuity within the Atexcac community. The community is organized so that social agents almost entirely respond to the demands established by the committee.

In general, the two sociocultural subclasses found in Atexcac foresee the continuity of collective work and cooperation. However, within the currently better-positioned social class, a faction has emerged that opposes their continuity. The social agents who are beginning to question these practices are primarily distinguished by their migratory experience; as a result, they have transculturated their identities (Zebadúa, 2014) and, consequently, diversified their interests and stakes.

These emerging heretical strategies (Gutiérrez, 2015) are linked to the shift in the interests of social agents due to their dis-

De la misma forma que las faenas, las cooperaciones son obligatorias para los que son mayores de 18 años, los ancianos no están obligados a participar. Las mujeres, al no ser consideradas como representantes de sus unidades domésticas, tampoco están obligadas. Entre los agentes sociales que no cooperan, se han identificado principalmente aquellos que tienen experiencia laboral migratoria, aunque se puede decir que son casos aislados. Sin embargo, esta situación inquieta a los representantes de los comités, y a algunos pobladores de Atexcac, porque ven en riesgo la continuidad de las cooperaciones.

ESTRUCTURA DEL SUBCAMPO CÍVICO Y CONTINUIDAD DEL TEQUIO

Los bienes materiales que se obtienen a partir de las prácticas comunitarias (faenas y cooperaciones cívicas) son explícitos. En Atexcac, por ejemplo, los beneficios obtenidos por el ejercicio de estas prácticas son: los servicios de agua potable, el libre acceso a las tierras agrícolas, además del derecho a presenciar libremente la celebración de las fiestas. Pero estos bienes no se obtienen directamente, sino a través de la reconversión de la especie de capital que está en juego; en este caso es en virtud del capital social, que refrenda de manera cotidiana la pertenencia a Santa María Atexcac.

El capital social es reconocido como una apuesta o inversión de los agentes para pertenecer a un grupo. Para Bourdieu, el capital social se define como el:

Conjunto de los recursos actuales o potenciales que están ligados a la pose-

tancing from community dynamics. Another way in which these strategies are reinforced is through the strength of the federal government system in the community. Thus, the increasing scope of state projects, such as water management, the payment of laborers for cleaning tasks, and the complete execution and funding of infrastructure projects, has led younger inhabitants to disregard the obligation of community projects. They seek to avoid participation or engage only with compensation. However, this situation does not currently pose a risk to the continuity of these practices because the number of people in this position is limited.

The population with the greatest needs tends to perpetuate these practices. These individuals possess lower volumes of economic capital because of their limited involvement in migratory dynamics. In this context, apart from merely embodying these practices, the population values this capital as it contributes to the reproduction of life, meeting the various needs of the population that are not - or not entirely - governed by capitalist relationships (Gutiérrez and Salazar, 2015: 46). Hence, the pursuit of communal social capital by both class factions and their belonging to the community allows an understanding of the continuity of these practices.

ROOTEDNESS TOWARDS CIVIC PRACTICES AMONG THE SOCIAL AGENTS OF ATEXCAC

Among the adults of the community, there is a deep attachment to the practices of collective work and community cooperation.

sión de una red duradera de relaciones más o menos institucionalizadas de interconocimiento y de inter-reconocimiento; o, en otros términos, a la pertenencia a un grupo, como conjunto de agentes que no solo están dotados de propiedades comunes (susceptibles de ser percibidas por el observador, por los otros o por ellos mismos), sino que también están unidos por lazos permanentes y útiles (Gutiérrez, 2005, p. 37-38).

Así, las prácticas cívicas se conciben como instancias de producción y acumulación de capital social. De esta manera los agentes sociales luchan por seguir siendo parte de la comunidad, lo que les permite garantizar el acceso a los bienes señalados. Sin embargo, en esta lucha, los bienes son repartidos en toda la comunidad, y aunque no igualitariamente, en general la población de la comunidad obtiene un beneficio de este subcampo.

Tanto faenas como cooperaciones están encaminadas a garantizar la permanencia a la comunidad de Atexcac. La comunidad está organizada de tal manera que los agentes sociales responden, casi en su totalidad, a las demandas que el comité establece.

En general, las dos subclases socioculturales que se pueden encontrar en Atexcac prevén la continuidad de las faenas y cooperaciones. Sin embargo, de la clase social mejor posicionada en la actualidad ha emergido una fracción de clase que está en contra de su continuidad. Los agentes

These practices are not questioned and are a cause for concern for adults when they observe, in the younger generation or even in some adults, a tendency to disobey and not fulfill the civic duties of the community. Such internalization is evident in the following opinion:

Right now, I am the only one cooperating. Well, regarding water, we both do. You see, older folks are hardly bothered anymore. But there are many; my dad has been one of them, and many people know that they are already elderly, yet they continue participating in cooperation. They don't stop doing it because they say... they're still contributing here to the town (Interview with Infa5, May 2017).

The least weakened practices, and those with less history in the community, are the cooperation made for the September 16th celebrations. In this instance, religious diversification plays a significant role, as the civic nature of these practices enables the entire population to cooperate and participate in the celebrations.

To a large extent, collective work is employed to maintain the pathways leading to the *ejido* land parcels. These tasks are carried out because of the community's high regard for agriculture. Agriculture is integral to their *habitus* and is the most enduring and significant activity in the community. Thus, activities associated with it, such as collective work and cooperation aimed at facilitating agricultural activities, are unquestionably performed.

sociales que recién comienzan a cuestionar las prácticas se distinguen, fundamentalmente, por su experiencia migratoria; debido a que con ello han transculturado sus identidades (Zebadúa, 2014) y por consiguiente diversificado sus intereses y apuestas.

Estas emergentes estrategias de herejía (Gutiérrez, 2015) se asocian al cambio de intereses de los agentes sociales, producto del distanciamiento hacia la dinámica comunitaria. Otra manera en que se fortalecen estas estrategias, es a través de la fortaleza del sistema de gobierno federal en la comunidad. Así, el creciente alcance de los proyectos del estado, tales como la jurisdicción del agua potable, el pago de jornaleros para jornadas de limpieza y la ejecución y solvencia total de proyectos de infraestructura, han generado que los pobladores más jóvenes desprecien la obligatoriedad de los proyectos comunitarios, y estos busquen evadir su participación o participar con alguna remuneración. Pero, tal situación, no representa en la actualidad un riesgo para la continuidad de las prácticas, debido a que son escasos los casos de las personas que están en esta posición.

La población con más carencias también es tendiente a la reproducción de las prácticas. Estos agentes son los que cuentan con menores volúmenes de capital económico, debido a que no se han sumado de manera efectiva a la dinámica migratoria. En este caso, además de la encarnación de las prácticas, la población apuesta por este capital porque contribuye a la repro-

Thus, through *habitus*, it can be observed that the struggle for the delegitimization of the practices of collective work and cooperation is premature, an issue that is not substantially present among the community's agents.

Here, there are needs. It's not a situation where I make excuses to avoid participating in collective work; for example, during this season when it starts to rain... there are strong streams of water that continuously damage the road. Therefore, we're obligated to repair it ourselves. It's not for pleasure or whims; it needs to be fixed. That's how we're managing it. (Interview with Infa5, May 2017).

Figure 1 illustrates this trend of continuity in the practices of the civic subfield. In this figure, the class represented by the circle in the upper part represents the most significant volume of economic and cultural capital. It is also the class where a faction undertakes heretical strategies to delegitimize collective work and cooperation due to their new interests. Conversely, the class represented by the lower circle holds a lower volume of economic and cultural capital. This class faction does not question the constituent practices of the civic subfield; on the contrary, it reinforces its commitment to accumulating social capital.

RELIGIOUS SUBFIELD: SYSTEM OF POSITIONS

The highest representatives of the position system structure in Atexcac are the prosecutors. They are elected annually through an assembly at the communi-

ducción de la vida, es decir, a satisfacer las diversas necesidades de la población “que no son -o no totalmente- regidas por las relaciones capitalistas”. (Gutiérrez y Salazar, 2015: 46). Así, la búsqueda de un capital social comunitario por ambas fracciones de clase o la pertenencia a la comunidad, permite comprender la continuidad de estas prácticas.

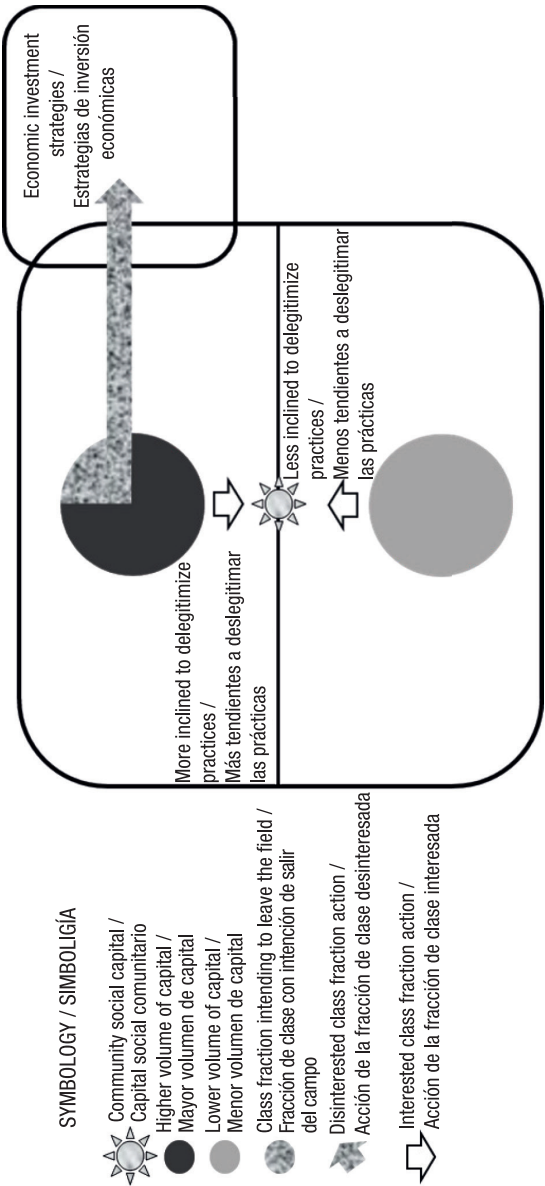
ARRAIGO HACIA LAS PRÁCTICAS CÍVICAS EN LOS AGENTES SOCIALES DE ATEXCAC

En la gente adulta de la comunidad hay un arraigo a las prácticas de las faenas y a las cooperaciones comunitarias. Las faenas y las cooperaciones no son cuestionadas, y son causa de preocupación para los adultos cuando observan en los jóvenes o incluso en algunos adultos, la tendencia a desobedecer y no cumplir con los deberes cívicos de la comunidad. Tal interiorización es visible en la siguiente opinión:

Pues ahorita nada más yo estoy cooperando. En lo del agua eso sí los dos. Fíjese que a las personas mayores ya casi no se les molesta. Pero hay muchos, mi papá ha sido uno de ellos y muchas personas saben, que ya son mayores de edad y ellos siguen participando en cooperaciones, no dejan de hacerlo porque dicen... ellos siguen todavía aportando aquí al pueblo (Entrevista a Infa5, Mayo de 2017).

Las prácticas menos debilitadas, y las que tienen menos tiempo en la comunidad, son las cooperaciones que se hacen para las fiestas del 16 de septiembre. En este caso, la diversificación religiosa tiene un papel

Figure 1. Field of obligations in Atexac; strategies of orthodoxy and heresy.
Figura 1. Campo de las obligaciones de Atexac; estrategias de ortodoxia y herejía



Source: Own elaboration, 2018.
Fuente: Elaboración propia, 2018.

ty's Catholic church. Four representatives are chosen each year and are distributed equally between what they term the upper and lower neighborhoods, a socio-territorial division that dates back to the town's founding.

Well, as I mentioned, in terms of religion, there have always been four representatives because the town is divided into two parts. The area from the Catholic church downward is called the lower neighborhood, and from there upward is the upper neighborhood. So, the Catholic Church managed that (Interview with Infa5, May 2017).

Similar to the prosecutors, stewards are chosen each year for the three celebrations held in the town. The town celebration is on January 20, dedicated to Saint Sebastian. The stewards chosen for the patron saint festivities are also considered for the carnival celebrations. Among the specific practices of the position system are cooperation for the town's celebrations, the commitment of the elected prosecutor, the various activities of the stewards for the patron saint's celebration, and the responsibilities of the *topiles*.

WEAKENING OF THE RELIGIOUS SUBFIELD SYSTEM

The position system is a reproduction instrument through which, in Atexcac, economic and social capital is invested to convert it into symbolic capital. This form of capital refers to legitimacy, respectability, status, and recognition (Bourdieu, 2011).

importante, pues las características cívicas de estas prácticas posibilita que toda la población copere y se adhiera a las celebraciones.

En gran medida, las faenas son ocupadas para los servicios de mantenimiento de las brechas que dan a las parcelas ejidales, de tal manera que estas son llevadas a cabo debido a la propia valoración comunitaria de la agricultura. La agricultura es parte de su *habitus* y es la actividad más longeva y significativa en la comunidad, por lo que las actividades vinculadas a ellas como las faenas y cooperaciones dirigidas a facilitar las actividades relacionadas a la agricultura son realizadas sin cuestionamientos.

Así, a través de los *habitus*, se puede percibir que la lucha por la deslegitimación de las prácticas de las faenas y cooperaciones es prematura, es una cuestión que no está presente de manera sustancial en los agentes de la comunidad.

Aquí son necesidades, aquí no es cosa que ponga yo pretextos que no voy a ir a la faena, por ejemplo, en esta temporada que empieza a llover... salen corrientes de agua muy grandes y descomponen continuamente el camino. Entonces estamos obligados a arreglarlo nosotros, eso es, no es por gusto, no es por antojo, se tiene que arreglar, y pues sí, solamente de esa manera ahí la vamos llevando (Entrevista a Infa5, Mayo de 2017).

Para ilustrar esta tendencia de continuidad en las prácticas del subcampo cívico

In Atexcac, taking on a position such as that of prosecutor or steward allows social agents to be recognized by their peers as respectable individuals and as authorities of the town. In the case of stewards, such recognition stems from the social agent's ability to ensure a successful celebration of the patron saint.

The role of hosting the town celebration continues to hold considerable importance for the Catholic faction and even for some older non-Catholics. The celebrations stand out because of the resources mobilized for their organization, notably those linked to economic and social capital.

Well, the steward commits; he is chosen a year in advance, so he prepares to meet all his needs. There's a beautiful tradition that if I'm going to be the steward, I have my family and my friends, and I'll invite them, and they'll assist you. So, if you helped me and I need something, I'll come to see you; you'll give me back the turkey I lent you. (Interview with Infa5, May 2017).

The time, money, and relationships invested in religious festivities related to the position system underscore the importance of accumulating symbolic capital for the social agents involved in this subfield.

Until the mid-20th century, the entire population of Atexcac actively participated in the position system, a situation that changed with the religious conversion process that intensified from the 1970s. The growth of the non-Catholic population was so significant that by 2020, 40.39 % of

se ha construido la Figura 1. En ésta, la clase representada por el círculo de la parte superior, es la que tiene mayor volumen de capital económico y cultural. Es además, la clase en donde una fracción emprende estrategias de herejía que buscan deslegitimar las faenas y cooperaciones debido a sus nuevos intereses. Por otro lado, la clase representada por el círculo inferior es la que tiene un menor volumen de capital económico y cultural. Esta fracción de clase no cuestiona las prácticas constitutivas del subcampo cívico, por el contrario, refuerza su apuesta por la acumulación de capital social.

SUBCAMPO RELIGIOSO: SISTEMA DE CARGOS

Los máximos representantes de la estructura del sistema de cargos en Atexcac, son los *fiscales*. Ellos son elegidos cada año a través de una asamblea que se celebra en la iglesia católica de la comunidad. Son cuatro los fiscales que se eligen cada año, y se reparten equitativamente entre lo que denominan el barrio de arriba y el barrio de abajo, división socioterritorial que se remonta a la fundación del pueblo.

Bueno, como te digo, sobre la religión, siempre había cuatro fiscales porque el pueblo está dividido en dos partes, de la iglesia católica para abajo se llama el barrio de abajo, y de ahí para arriba el barrio de arriba, entonces de eso se encargaba lo que es de la iglesia católica (Entrevista a Infa5, Mayo de 2017).

De la misma manera que los fiscales, los mayordomos son elegidos cada año para

the population belonged to Protestant religions (INEGI, 2020). Although the system did not alter its structure or internal functioning logic, it did allow for a degradation of the role it holds in Atexcac's social space.

Figure 2 represents the positions of different agents in Atexcac's religious subfield. This figure shows the position held by the new religious identities and illustrates the decline of the Catholic population in Atexcac. This indicates the formation of independent fields that possess symbolic resources, each with distinct practices.

The capital obtained in these fields is functional only for the interested and participating members of each group. As a result, the position system ceases to be an instrument through which people can gener-

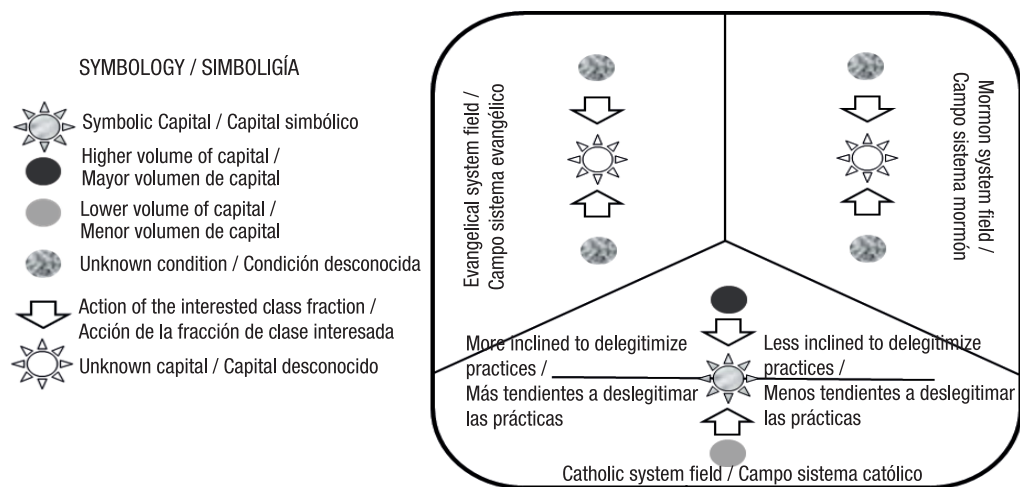
las tres celebraciones que se realizan en el pueblo. La fiesta del pueblo es el 20 de enero, y se celebra a San Sebastián. Los mayordomos elegidos para las fiestas patronales, son también considerados para las celebraciones del carnaval. Entre las prácticas específicas del sistema de cargos se encuentran las cooperaciones para las fiestas del pueblo, la diligencia de quien es elegido fiscal, y las diversas actividades de los mayordomos para la celebración del *santo patrón*, así como las responsabilidades de los topiles.

DEBILITAMIENTO DEL SISTEMA DEL SUBCAMPO RELIGIOSO

El sistema de cargos es un instrumento de reproducción en virtud del cual, en Atexcac, se invierte capital económico y social

Figure 2. Atexcac Catholic religious subfield.

Figura 2. Subcampo religioso católico de Atexcac.



Source: Own elaboration, 2018.

Fuente: Elaboración propia, 2018.

ate status and prestige at the community level. Consequently, due to the decrease in the Catholic population, the practices in the religious subfield are perceived to be declining. They now hold a reduced place compared to what they did in the mid-20th century and have lost their centrality as a symbolic reproduction instrument.

Although social agents in Atexcac still value some Catholic practices, the population involved in them is decreasing. For the non-Catholic fraction, the practices of the Catholic religious subfield are not within their purview. An elderly evangelical mentioned this:

Well, when they came to collect money from me, I had to tell them, “Look, I belong to this religion; I don’t cooperate, and you won’t see me at your parties.” It would be dishonest to say that I’m not a part of it and then appear there. So, I don’t participate in their festivities, dance parties, or in pouring wine. I used to arrange cockfights, so I liked the commotion, but I wanted it to turn out nicely. But nowadays, I believe saints have no power, and I don’t resort to all that anymore. (Interview with Infa5, May 2017).

While in the habitus of older adults and adults, even if they are not Catholic, there is a tendency to value and reproduce the practices of the Catholic religious subfield, the situation changes with the younger generation. Non-Catholic young social agents are entirely disconnected from Catholic religious practices, a phenome-

con el objetivo de reconvertirlo en capital simbólico. Esta modalidad de capital refiere a la legitimidad, respetabilidad, estatus y reconocimiento (Bourdieu, 2011).

En Atexcac, asumir un cargo como el de fiscal o mayordomo permite a los agentes sociales ser reconocidos por sus pares como individuos respetables, y como autoridades del pueblo. En el caso de los mayordomos dicho reconocimiento deriva de la posibilidad que tiene el agente social para garantizar una buena celebración para el santo patrón.

Ser anfitrión de la fiesta del pueblo sigue teniendo un gran peso para la fracción católica e incluso para algunos no católicos de edad avanzada. Estas celebraciones se distinguen por los recursos que se movilizan para su organización, entre los que destacan los asociados al capital económico y al capital social.

Pues el mayordomo se compromete, se elige un año antes, entonces se prepara para resolver todas sus necesidades. Hay una costumbre muy bonita, que si yo voy a ser mayordomo, tengo mi familia, tengo mis amigos y voy a invitarles, ellos te ayudan. Entonces si tú me ayudaste, cuando yo tenga necesidad de algo voy a verte: me vas a devolver el guajolote que te presté. (Entrevista a Infa5, Mayo de 2017).

El tiempo, dinero y relaciones que se invierten en las festividades religiosas vinculadas al sistema de cargos, dejan en claro la importancia que reviste la acumulación

non that spans three generations. Thus, it becomes clear that the sociocultural religious orientations offered by Protestant institutions impact the decline of the Catholic religious system as much as the decreasing Catholic population.

However, this decline in the centrality of the Catholic religious system should not be seen as a detachment from the community system. As observed in the previous section, certain practices, such as national holidays, have been repositioned to serve the purposes of community integration, solidarity, and the generation of symbolic capital. Moreover, the various components that constitute the indigenous communal governance system endure: services that lead to decision-making, services for coordination, labor involved in managing celebrations, and communal efforts to alleviate suffering (Tzul, 2015: 132).

CONCLUSIONS

Several factors have influenced the transformation of the *tequio* system that prevailed until the mid-20th century, motivated by a historical period that has generated sociocultural hybridization processes (García, 2005). This situation resulted in the resemantization of the field of *communal obligations*. Hence, the continuity and weakening of the *tequio* practices in Atexcac can be credibly explained when analyzed within the context of the two semi-independent subfields present today.

Therefore, from the analysis of each subfield in Santa María Atexcac, it was observed that *tequio* practices exist in dif-

de capital simbólico para los agentes sociales que participan de este subcampo.

Hasta mediados del siglo pasado toda la población de Atexcac participaba de manera activa en el sistema de cargos, situación que cambió con el proceso de conversión religiosa que se intensificó a partir de la década de 1970. Fue de tal magnitud el crecimiento de la población no católica; en 2020 el 40.39 % de la población pertenecía a religiones protestantes (INEGI, 2020), y a pesar de que el campo no modificó su estructura y su lógica interna de funcionamiento, si permitió la degradación del lugar que ocupa en el espacio social de Atexcac.

En la Figura 2 se representa la posición de distintos agentes en el subcampo religioso de Atexcac. En ésta, se puede observar la posición que ocupan las nuevas identidades religiosas, y figurar la disminución de la población católica en Atexcac. De tal manera que se observa la conformación de campos independientes que disponen de recursos simbólicos, cada uno con prácticas diferentes.

Los capitales obtenidos en estos campos son funcionales solo para los interesados y participantes de cada juego, por lo que el sistema de cargos deja de ser un instrumento a través del cual las personas pueden generar estatus y prestigio a nivel comunitario. Así, por efectos de la disminución de la población católica, se percibe que las prácticas del subcampo religioso están en detrimento, en tanto que ocupan un lugar reducido comparativamente con el que ocupaban a mediados del siglo XX,

ferent states. On the one hand, communal work and cooperation exhibit continuity, whereas the practices of the position system are weakened. In the case of civic subfield practices, their continuity can be attributed to the functionality and validity maintained in the community and, consequently, their entrenched nature in the adult sector. Hence, the issue of generational turnover raises questions.

On the other hand, regarding the practices related to the position system, it was observed that religious diversification is the main factor that has led to their weakening. The decrease in the Catholic population that the community of Atexcac has experienced over the past decades has impacted its ability to impose symbolic capital as an efficient modality in the field of communal obligations. This is the case despite maintaining its internal logic.

Finally, it is particularly relevant to recognize the conflicting dynamics between the heretical strategies deployed by non-Catholic sectors and the orthodox strategies (Gutiérrez, 2005) implemented by the rest of the population. Beyond their influence on the continuity or weakening of practices, this atmosphere of dispute has resulted in a process where economic capital has gradually gained importance and been revalued within the community of Atexcac. Thus, similar to various other rural communities in Mexico since the late 20th century, the reconfiguration of the field of communal obligations, as outlined in this study, is not an isolated case. It is part of the context of secularization and modern-

y porque ha perdido su centralidad como instrumento de reproducción simbólica.

Si bien en la actualidad, los agentes sociales de Atexcac siguen valorando algunas de las prácticas católicas, cada vez es menos la población que se involucra en ellas. Para la fracción no católica es claro que las prácticas del subcampo religioso católico no son de su competencia. Un adulto mayor evangélico comentó al respecto:

A bueno, cuando me pasaron a cobrar pues yo les tuve que avisar: “miren yo pertenezco a esta religión, yo no coopero ni me verán allá en sus fiestas”. Porque sería mentira decirles que yo no soy y me vean allá, entonces yo no participo en sus fiestas, en sus fiestas de baile, de echar el vino. Yo llegué a formar peleas de gallos, o sea que me gustaba el escándalo, pero me gustaba que saliera bonito. Pero yo ya en la actualidad creo que los santos no tienen ningún poder, y ya no recurro a todo eso (Entrevista Infa5, Mayo de 2017).

Si bien en el habitus de los adultos mayores y adultos, aunque no sean católicos, figura la tendencia a valorar y reproducir las prácticas del subcampo religioso católico, la situación cambia con los jóvenes. Los agentes sociales jóvenes no católicos están completamente desvinculados de las prácticas religiosas católicas, pues el fenómeno involucra en este momento tres generaciones. Así, se puede comprender que las disposiciones socioculturales religiosas que proveen las instituciones protestantes impactan en la disminución del sistema re-

ization processes (Valle, 2012; Utrilla & Prieto, 2012; Nolasco, 2003).

End of English version

REFERENCES / BIBLIOGRAFÍA

- Ávalos, S., Ramírez, B., Ramírez, J., Escobedo J., y Gómez, F. (2010). La configuración de culturas juveniles en comunidades rurales indígenas de la Sierra Norte de Puebla. *Culturales*. 6 (12): 117-146. http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1870-11912010000200006
- Behar, D. (2008). *Metodología de la investigación*. Shalom.
- Bourdieu, P. (2011). *Las estrategias de la reproducción social*. Siglo XXI, editores.
- Bourdieu, P. (2013). *El oficio del sociólogo. Presupuestos epistemológicos*. Siglo XXI, editores.
- Brito, B. (2008). *Códice Chavero de Huexotzingo. Procesos a sus oficiales de república*. Instituto Nacional de Antropología e Historia.
- Coller, X. (2000). *Estudios de casos. Cuadernos metodológicos*. CIS.
- Carrasco, P. (1961). La jerarquía cívico-religiosa en las comunidades de Mesoamérica: Antecedentes precolombinos y desarrollo colonial. En J. R. Llobera (Eds.), *Antropología Política* (pp. 483-497). Anagrama.
- De la Cruz, A. (2019). La evangelización en México: Las respuestas múltiples de los nahuas hacia la predicación cristiana. *Revista digital FILHA*. 21, 1-16. http://www.filha.com.mx/upload/publicaciones/archivos/20190730183911_abelardo.pdf
- García, N. (2005). *Diferentes, desiguales y desconectados. Mapas de la Interculturalidad*. Gedisa editorial.
- Gutiérrez, A. (2005). *Las prácticas sociales. Una introducción a Pierre Bourdieu*. Ferreyra Editor.

ligioso católico tanto como la decreciente población católica.

Sin embargo, esta disminución de la centralidad del sistema religioso católico no se debe leer como un desarraigo al sistema comunitario, pues como se observa en el apartado anterior, algunas prácticas como las fiestas patrias, se reposicionan para cumplir la función de integración comunitaria, solidaridad y generación de capital simbólico. Más aún, prevalecen los diversos instrumentos que constituyen el sistema de gobierno comunal indígena: servicio que produce la decisión, servicio para producir coordinación, trabajo para gestionar la fiesta, y trabajo comunal para contener el dolor. (Tzul, 2015:132).

CONCLUSIONES

Diversos factores han influido en la transformación del sistema del tequio que prevalecía hacia mediados del siglo XX, y han sido motivados por un periodo histórico que han generado procesos socioculturales de hibridación (García, 2005). Tal situación, generó una resemantización del campo de las obligaciones comunitarias. De tal manera que, la continuidad y el debilitamiento de las prácticas del tequio de Atexcac, son explicables de manera fehaciente si se analizan desde los dos subcampos semiindependientes presentes en la actualidad.

Así, con el análisis de cada subcampo en Santa María Atexcac, se encontró que las prácticas del tequio se encuentran en estados diferentes. Por un lado, las faenas y las cooperaciones presentan continuidad, mientras que las prácticas del sistema de

- Gutiérrez, R., y Salazar, H. (2015). Reproducción comunitaria de la vida. Pensando la transformación social en el presente. *El apantle revista de estudios comunitarios*. 1: 15-50.
- Hernández, J. (2016). Cholula y su sistema de cargos. Una propuesta para su estudio. *Elementos*. 102, 43-48. <http://www.elementos.buap.mx/num102/pdf/43.pdf>
- Hernández, J. (2010). *Estrategias de reproducción social en grupos domésticos periurbanos. Un estudio comparativo en tres localidades poblanas*. [Tesis de doctorado, Colegio de Postgraduados].
- Hernández, R. (2014). La investigación cualitativa a través de entrevistas: su análisis mediante la teoría fundamentada. *Cuestiones pedagógicas*. 23, 187-210. http://institucional.us.es/revistas/cuestiones/23/Mis_5.pdf
- Instituto Nacional de Estadística y Geografía. (1970). Censo de población y vivienda 2020. <https://www.inegi.org.mx/programas/ccpv/1970/>
- Instituto Nacional de Estadística y Geografía. (2010). Censo de población y vivienda 2020. <https://www.inegi.org.mx/programas/ccpv/2010/>
- Instituto Nacional de Estadística y Geografía. (2020). Censo de población y vivienda 2020. <https://www.inegi.org.mx/programas/ccpv/2020/>
- Millán, S. (2003). Estructura social y comunidades indígenas: un balance preliminar. En S. Millán y J. Valle (Ed.), *La comunidad sin límites. Estructura social y organización comunitaria en las regiones indígenas de México* (Vol. I, pp. 17 – 30). INAH.
- Nolasco, M., Alonso, M., Hernández, M., Cuadriello, H., Megchún, R., y Pacheco, A. (2003). Una visión de lo heterogéneo: nuevas formas de estructura social de los indios de

cargos están debilitadas. En el caso de las prácticas del subcampo cívico, se le puede atribuir la continuidad a la operatividad y vigencia que tienen las prácticas en la comunidad y por ende al arraigo de estas prácticas en el sector adulto. En este sentido, es cuestionable lo que sucede con el recambio generacional.

Por otro lado, respecto a las prácticas vinculadas al sistema de cargos, se observó que la diversificación religiosa es el factor principal que ha incidido en su debilitamiento. La disminución de la población católica que ha experimentado la comunidad de Atexcac en el curso de las últimas décadas, ha repercutido en su capacidad para imponer al capital simbólico como modalidad eficiente en el campo de las obligaciones comunitarias. Esto, pese a mantener su lógica interna.

Finalmente, resulta de particular relevancia el reconocimiento de la dinámica conflictiva entre las estrategias de herejía que despliegan los sectores no católicos y las de ortodoxia (Gutiérrez, 2005) que pone en marcha el resto de la población. Más allá de la influencia que tienen sobre la continuidad o debilitamiento de las prácticas, este ambiente de disputa ha generado un proceso en que paulatinamente se ha revalorizado el capital económico, el cual pareciera estar cobrando importancia en la comunidad de Atexcac como especie dominante. Así, como sucede en otros lugares, la reconfiguración del campo de las obligaciones comunitarias reseñado en este trabajo no constituye un caso aislado, se inscribe en el contexto de los procesos de secularización y modernización que

- los altos, de la selva de Chiapas y de los refugiados guatemaltecos de la frontera sur. En S. Millán y J. Valle (Eds.) *La comunidad sin límites. Estructura social y organización comunitaria en las regiones indígenas de México* (Vol. I, pp. 213 – 288). INAH.
- Pacheco, L. (2017). Juventud indígena universitaria: Identidad y compromiso comunal. *Revista Alter, Enfoques Críticos*. 7 (16), 115-133. https://www.academia.edu/36231204/Juventud_ind%C3%ADgena_universitaria_Identidad_y_compromiso_comunal
- Prieto, D., y Utrilla, B. (2003). AR NGÚ, AR HNI NI, YA MENI. La casa, el pueblo, la descendencia (Los otomíes de Querétaro). En S. Millán y J. Valle (Eds.) *La comunidad sin límites. Estructura social y organización comunitaria en las regiones indígenas de México* (Vol. II, pp. 143 – 207). INAH.
- Rivera, C. (2014). La religión también es política. Un acercamiento a la acción política de indígenas evangélicos de Chiapas, México. *Cultura y religión*. 8 (1): 47-64. <https://biblat.unam.mx/es/revista/cultura-y-religion/articulo/la-religion-tambien-es-politica-un-acercamiento-a-la-accion-politica-de-indigenas-evangelicos-de-chiapas-mexico>
- Tzul, G. (2015). Sistema de gobierno comunal indígena: la reproducción de la vida. *El apantle revista de estudios comunitarios*. 1: 125-140.
- Utrilla, B., y Prieto, D. (2012). ´YO NA YA´BU PE TENI NIGWA. Tan lejos siguen aquí. Los procesos migratorios en las regiones indígenas de Querétaro. En M. Nolasco y M. Rubio (Eds.) *Movilidad migratoria de la población indígena de México. Las comunidades multilocales y los nuevos espacios de interacción social* (Vol. II, pp. 155 – 219). INAH.
- Valladares, L., y Flores, R. (2011). Fronteras identitarias: jóvenes, género y procesos de cambio en Jonotla, Sierra Norte de Puebla. *Revista Alteridades*. 21: 53-64. http://www.scielo.org.mx/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0188-70172011000200004
- Valle, J., Heiras, C., Hernández, J., Lazcarro, I., y Ordoñez, G. (2012). Pasos sin retorno. Migración y ajuste cultural en la huasteca indígena. En M. Nolasco y M. Rubio (Eds.) *Movilidad migratoria de la población indígena de México. Las comunidades multilocales y los nuevos espacios de interacción social*, (Vol. II, pp. 27 – 109). INAH.
- Zebadúa, J. P. (2014). Estilos juveniles e identidades en la región del Totonacapan. Rockeros, consumidores y transculturados. En M. López, E. Ascencio y J. Zebadúa. (Coords.) *Etnorock. Los rostros de una música global en el sur de México*, (pp. 59-76). CESMECA-UNICACH/Juan Pablos Editor.

Fin de la versión en español